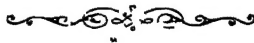


كتاب

الشماریخ فی علم التاریخ

نألفه

الجلال السیوطی



طبع

فی مدینه لیدن المکروسه

مطبعه فرید

سنة ۱۹۴ لهساخته

المطبعه س ۱۱۱۱ شاکرتہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ذي الفضل الشامل العام، والصلاة والسلام، على رسوله
المحبوب، يزيد الأكرام، وبعد فقد وقفت لبعض شيوخنا على
كتاب في علم التأريخ فلم أَر فيه قليلا ولا كثيرا ولا جليلا
5 يستغاد ولا حقيرا فوضعت في هذا الكتاب من فوائده ما تقر به
الآعين وتتأخى به الألسن وسببته بالشماريخ في علم التأريخ
ورتبته على أبواب ٥

الباب الأول

في مبدأ التأريخ

10 قال ابن أبي خيثمة في تأريخه قل علي بن محمد هو المدائني
عن علي بن مجاهد عن محمد بن إسحاق عن الزهري وعن
محمد بن صالح عن الشَّعْبِيِّ قَالَا لَمَّا أُعْطِيَ آدَمُ مِنَ الْجَنَّةِ وَانْتَشَرَ
وُلْدُهُ أَرْخَ بَنُوهُ مِنْ هَبْوَطِ آدَمَ فَكَانَ ذَلِكَ التَّأْرِيخَ حَتَّى بَعَثَ
اللهُ نُوحًا فَأَرْخُوا بِبَعَثِ نُوحٍ حَتَّى كَانَ الْغَرَقُ فَهَلَكَ مِنْ هَلَكِ
15 مَن كَانَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، فَلَمَّا هَبَطَ نُوحٌ وَذُرِّيَّتُهُ وَكُلٌّ مِنْ
كَانَ فِي السَّفِينَةِ قَسَمَ الْأَرْضَ بَيْنَ وَلَدِهِ أَنْلَانَا فَجَعَلَ لِسَامَ وَسَطًا
مِنَ الْأَرْضِ فَفِيهَا بَيْتُ الْمَقْدِسِ وَالنَّيْلُ وَالْفَرَاتُ وَدَجْلَةُ وَسِيحَانُ
وَجِيحَانُ وَقِيُونَ وَذَلِكَ مَا بَيْنَ فَيْشُونَ إِلَى شَرْقَى النَّيْلِ وَمَا بَيْنَ مَنْخَرِ
رَبِيعِ الْجَنُوبِ إِلَى مَنْخَرِ الشَّمَالِ وَجَعَلَ لِحَامَ قَسَمِهِ غَرْبَى النَّيْلِ فَمَا
20 وَرَاءَهُ إِلَى مَنْخَرِ رَبِيعِ الدَّبُورِ وَجَعَلَ قَسَمَ يَافَثَ مِنْ قِيُونَ فَمَا وَرَاءَهُ إِلَى
مَنْخَرِ رَبِيعِ الصَّبَا فَكَانَ لِلتَّأْرِيخِ مِنْ سَالِفِ الْمَوْلَى إِبْرَاهِيمَ، فَلَمَّا

كثير بنو إسماعيل افتتقوا فأرخ بنو إسحاق من نسل إبراهيم إلى
 مبعث يوسف ومن مبعث يوسف إلى مبعث موسى ومن مبعث
 موسى إلى ملك سليمان ومن ملك سليمان إلى مبعث عيسى بن
 مريم ومن مبعث عيسى بن مريم إلى مبعث سيدنا رسول الله
 صلعم وأرخ بنو إسماعيل من نسل إبراهيم إلى بناء البيت حين بناه 5
 إبراهيم وإسماعيل ثم أرخ بنو إسماعيل من بنيان البيت إلى أن
 تفرقت بعد فكان كلما خرج قوم من تهامة أرخوا بخروجهم
 ومن بقي من بني إسماعيل يورخون من خروج سعد ونهد
 وجهينة حتى مات كعب بن لؤي فأرخوا من موته إلى الفيل
 فكان التأريخ من الفيل إلى أن أرخ عمر بن الخطاب من الهجرة 10
 وكان ذلك سنة سبع عشرة أو ثمان عشرة، أخرجه ابن جرير
 في تأريخه مختصرا إلى قوله ومن مبعث عيسى إلى مبعث رسول
 الله صلعم وقال ينبغي أن يكون هذا على تأريخ اليهود فأما
 أهل الإسلام فلم يورخوا إلا من الهجرة ولم يورخوا بشيء قبل
 ذلك غير أن قريشا كانوا يورخون قبل الإسلام بعام الفيل قال 15
 وكان سائر العرب يورخون بأيامهم المذكورة كيوم جيلة والكلاب
 الأول والكلاب الثاني، وكانت النصارى تورخ بعهد الاسكندر ذي
 القرنين وكان الفرس يورخون بملوكهم، وأخرج ابن عساکر في
 تأريخه من طريق خليفة بن خياط حدثني يحيى بن محمد
 الكعبي عن عبد العزيز بن عمران قال لم يزل للناس تأريخ 20
 كانوا يورخون في الدهر الأول من عبوط آدم من الجنة فلم يزل

ذلك حتى بعث الله نوحا فأرخوا من الطوفان ثم لم يزل كذلك حتى حرق إبراهيم فأرخوا من تحريق إبراهيم وأرخت بنو إسماعيل من بنيان الكعبة ولم يزل ذلك حتى مات كعب بن لؤي فأرخوا من موته فلم يزل كذلك حتى كان عام الفيل فأرخوا^٤ منه ثم أرخ المسلمون بعد من الهجرة ٥ ذكر مبدأ التأريخ الهجري، قال أبو القاسم بن عساكر في تأريخه حدثنا أبو الكرم الشهرزوري وغيره إجازة ما ابن طلحة ما الحر بن الحسن ما إسماعيل الصقار ما محمد بن إسحاق ما أبو عاصم عن ابن جريج عن ابن أبي سلمة عن ابن شهاب أن النبي صلعم أمر 10 بالتأريخ يوم قدم المدينة في شهر ربيع الأول، رواه يعقوب بن سفيان ما يونس ما ابن وهب عن ابن جريج عن ابن شهاب أنه قل التأريخ من يوم قدم النبي صلعم المدينة مهاجرا، قال ابن عساكر هذا أصوب والمحفوظ أن الأمر بالتأريخ عمر، قلت وقفت على ما يعصده الأول فرأيت بخط ابن القماح في مجموع 15 له قال ابن الصلاح وقفت على كتاب في الشروط للاستاد أبي طاهر محمد بن مكيش الزيلعي ذكر فيه أن رسول الله صلعم أرخ بالهجرة حين كتب الكتاب لنصارى نجران وأمر عليا أن يكتب فيه أنه كتب الهجرة فالتاريخ بالهجرة إذا رسل الله صلعم وعمر تبعه في ذلك وقد يقال هذا صريح في 20 أنه يقال أرخ سنة خمس والحديث الأول فيه أنه أرخ يوم قدم المدينة وبإيجاب بأنه لا منافاة فإن الظرف وهو قوله يوم قدم المدينة ليس متعلقا بالفعل وهو أمر بل بالمصدر وهو التأريخ أي أمر بأن يورخ بذلك اليوم لا أن الأمر في ذلك اليوم فتأمل

فأنه نفيس، وقال البخاري في تاريخه الصغير حدثنا ابن
 أبي مريم مآ يعقوب بن إسحاق هو القلزمي مآ محمد بن مسلم
 عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال التاريخ في السنة التي
 قدم فيها النبي صلعم المدينة وقال محمد بن عثمان بن أبي
 شيبه في تاريخه حدثنا مصعب بن عبد الله الزبيري مآ ابن ٥
 أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد أخطأ الناس العدد
 لم يعدوا من مبعث رسول الله صلعم ولا من متوقاه وإنما عدوا
 من مقدمه المدينة، قال مصعب وكان تأريخ قريش من متوفى
 هاشم بن المغيرة يعني آخر تواريخهم، أخرج البخاري في صحيحه a
 حديث سهل بلفظ ما عدوا إلى آخره ولم يقل أخطأ الناس، 10
 وقال أحمد بن حنبل حدثنا روح مآ زكرياء بن إسحاق مآ عمرو
 ابن دينار أن أول من أرخ في الكتب يعلى بن أمية وهو
 باليمن وكان يعلى أميرا عليها لعمرو وقال البخاري في التاريخ
 الصغير حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب مآ عبد العزيز بن
 محمد عن عثمان بن رافع سمعت سعيد بن المسيب يقول قال 15
 عمرو متى كذب التاريخ فجمع المهاجرين فقال له علي من يوم
 هاجر النبي صلعم نكتب التاريخ رواه الواقدي عن ابن أبي سبرة
 عن عثمان بن عبد الله بن رافع فكأنه نسب إلى جدّه،
 وأخرج ابن عساکر عن الشعبي قال كتب أبو موسى إلى عمر
 أنه تأتينا من قبلك كتب ليس لنا تأريخ فأرّخ فاستشار عمر 20
 في ذلك فقال بعضهم أرّخ لمبعث رسول الله صلعم وقال بعضهم

لوفاته فقال عمر لا بل نورخ لمهاجرته فإن مهاجرته فرق بين
 للقف والباطل فأرخ به، وأخرج عن أبي الزناد قال استشار عمر
 في التأريخ فأجمعوا على الهجرة وأخرج عن ابن المسيب قال أول
 من كتب التأريخ عمر لسنتين ونصف من خلافته فكتبه لست
 ٥ عشرة في المحرم بمشورة علي بن أبي طالب، وقال ابن أبي
 خيثمة حدثنا علي بن محمد هو المدائني سأ قرّة بن خالد
 عن ابن سيرين أن رجلا من المسلمين قدم من أرض اليمن
 فقال لعمر رأيت باليمن شيئا يسمونه التأريخ يكتبون من عام
 كذا وشهر كذا فقال عمر إن هذا لتحسن فأرخوا فلما أجمع
 10 على أن يورخ شاور فقال قوم بمولد رسول الله صلعم وقال قوم
 بالمبعث وقال قوم حين خرج مهاجرا من مكة وقال قائل بالوفاء
 حين توفي فقال أرخوا خروجه من مكة إلى المدينة ثم قال
 بأى شهر نبدأ فنصيره أول السنة فقالوا رجب فإن أهل الجاهلية
 كانوا يعظمونه وقال آخرون شهر رمضان وقال بعضهم ذو الحجة
 15 فيه الحج وقال آخرون الشهر الذي خرج فيه من مكة وقال
 آخرون الشهر الذي قدم فيه المدينة فقال عثمان أرخوا من
 المحرم أول السنة وهو شهر حرام وهو أول الشهر في العدة وهو
 منصرف الناس عن الحج فصيروا أول السنة المحرم وكان ذلك
 سنة سبع عشرة ويقال سنة ست عشرة في نصف ربيع الأول،
 20 قلت وفقت على نكتة أخرى في جعل المحرم أول السنة فروى
 سعيد بن منصور في سننه قال حدثنا نوح بن قيس سأ عثمان
 ابن محصن عن ابن عباس قال في قوله نعالى ^a وَأَلْفَجِرَ قل

a) Sâre 89, 1.

الفجر شهر المحرم هو فجر السنة أخرجه البيهقي في تاريخه
 وإسناده حسن قال شيخ الإسلام أبو الفضل بن عمر في تاريخه
 بهذا يحصل الجواب عن الحكمة في تأخير التأريخ من ربيع
 إلى المحرم بعد أن اتفقوا على جعل التأريخ من الهجرة وإنما
 كانت في ربيع الأول، وقال يعقوب بن سفيان القسوقي في تاريخه
 حدثنا أبو جعفر أحمد بن يحيى الأزرق الصوفي نسا أبو نعيم
 نسا يونس عن ابن إسحاق عن الأسود عن عبيد بن عمير قال
 المحرم شهر الله وهو رأس السنة فيه يكسى البيت ويورخ
 التأريخ ويضرب فيه الوري وسيأتي السبب في وضع التأريخ في
 الباب الآتي قال ابن عساكر وذكر أبو الحسن محمد بن أحمد 10
 السراقي المعروف بابن القواس أن أول المحرم سنة الهجرة يوم
 الخميس اليوم الثامن من أيار سنة ثلاث وثلثين وتسع مائة
 لدى القرنين ٥

الباب الثاني

15

في فوائده

منها معرفة الآجال وحلولها وانقضاء العدد وأوقات التعاليف
 ووفيات الشيوخ ومواليدهم وأرواه عنهم فتعرف بذلك كذب الكاذبين
 وصدق الصادقين قال الله تعالى *يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا*
تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُمُوهُ، وأخرج البخاري في
 الأدب المفرد وللحاكم عن ميمون بن مهران قال رُفِعَ إلى عمر صدق 20
 محله شعبان فقال أي شعبان الذي نحن فيه أو الذي مضى
 أو الذي هو آتٍ ثم قال لأصحاب النبي صلعم ضعوا للناس شيعة

يعرفونه من التأريخ فقل بعضهم اكتبوا على تأريخ الروم فقال إن
الروم يسطول تأريخهم يكتبون من ذى القرنين فقال اكتبوا على
تأريخ فارس فقال فارس كلما قام ملك طرح من كان قبله فأجمع
رأيهم على أن الهجرة كانت عشر سنين فكتبوا التأريخ من هجرة
النبي صلعم، وقال ابن عدي حدثنا عبد الوهاب بن عاصم نا
إبراهيم بن الجنييد نا موسى بن حنيد نا أبو جحر الخراساني
قال قال سفيان الثوري لما استعمل الرواة الكذب استعملنا لهم
العاريخ وقال حفص بن غياث اذا اتهمتم الشيخ فحاسبوه
بالسنين يعنى سنه وسن من كتب عنه وقال حماد بن زيد لم
10 نستعن على الكاذبين بمثل التأريخ ٥

الباب الثالث

فى فوائد شتى تتعلق به

الأولى انما يورخ بالأشهر الهلالية التى قد تكون ثلاثين وقد
تكون تسعا وعشرين كما ثبت فى الحديث دون الشمسية
15 للسابية التى هى ثلاثون أبدا فتزيد عليها قال تعالى ا فى قصة
أهل الكهف ولَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا قال
المفسرون زيادة التسعة باعتبار الهلالية وهى ثلاث مائة فقط شمسية
وانما كان التدريخ بالهلالية لحديث انا أمة أمية لا نحسب ولا
نكتب وحديث اذا رأيتموه فصوموا واذا رأيتموه فافطروا فان غم
20 عليكم فأكملوا العدة ثلاثين، وآلى صلعم من نسائه شهرا ودخل

عليهنّ في التاسع والعشرين فقبل له فقال الشهر تسع وعشرون،
قال والد شيخنا البلقيّ في التدريب كلّ شهر في الشرع فالمراد
به الهلاليّ إلّا شهر المستحاضة وتخليف الحمل ۞ الثانية إنّما
يؤرّخ بالليالي لأنّ الليلة سابقة على يومها إلّا يوم عرفة شوا قال
تعالى ۞ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا قَالُوا وَلَا يَكُونُ مَعَ الْإِرْتِنَاءِ إِلَّا ظُلَامٌ ۝
فهو سابق على النور، وروى السُدّي عن أبي إسحاق أنّ ما
خلق الله النور والظلمة ثمّ ميّز بينهما فجعل الظلمة ليلاً والنور
نهاراً، قلت وقد ثبت أنّ القيمة لا تقويم إلّا نهاراً فدلّ على
أنّ ليلة اليوم سابقة إن كلّ يوم له ليلة ۞ الثالثة يقال أوّل
ليلة في الشهر كتب لأوّل ليلة منه أو لغرته أو لمهله أو لمستهله 10
وأوّل يوم لليلة خلت ثمّ لليلتين خلتا ثمّ لثلاث خلون إلى
العشر فخلت إلى النصف فللنصف من كذا وهو أجود من
خمس عشرة خلت أو بقيت ثمّ لأربع عشرة بقيت إلى العشرين
ثمّ لعشر بقيت إلى آخره ولآخر ليلة أو لسلخه أو لانسلخه
وفي اليوم بعدها لآخر يوم أو لسلخه أو لانسلخه، وقيل إنّما 15
يؤرّخ بما مضى مطلقاً وإنّما قيل للعشرة وما دونها خلون
وبقين لأنّه مميّز بجمع فيقال عشر ليالٍ إلى ثلاث ليالٍ وما فوق
ذلك خلت لأنّه مميّز بمفرد نحو إحدى عشرة ليلة وبقل في
العشر الأوّل والأواخر ولا يقال الأوائل والأخّر وقد أجاب ابن
الحاجب عن حكمة ذلك بجواب طويل نقلناه بحروفه في التذكرة 20
وحاصله أنّه قيل الأوّل لأنّ مفرد العشرة الأوّل لأنّه لليالي والأوّل

يجمع على فَعَلَ قياساً مطّرداً كالْفَضَلَى وَالْفَضْلَ وَلَا يَجْمَعُ عَلَى
 الْأَوَائِلِ إِلَّا أَوَّلَ الْمَذْكُورِ وَهُوَ مَعْدُ الْعَشْرِ مَوْثٌ وَأَمَّا الْأَوَاخِرُ فَهِيَ
 جَمْعُ آخِرَةٍ كِفَاطِمَةٌ وَفَوَاطِمُ وَالْآخِرُ جَمْعُ أُخْرَى وَأَمَّا يَعْيِّنُ
 تَقْدِيرَ الْآخِرَةِ هُنَا دُونَ الْأُخْرَى لِأَنَّ الْمَقْصُودَ هُنَا الدَّلَالَةُ عَلَى
 ٥ التَّأَخُّرِ الْوُجُودِيِّ وَلَا يَفِيدُهُ إِلَّا ذَلِكَ بِخِلَافِ الْأُخْرَى لِأَنَّهَا أَنْثَى
 آخِرٌ وَهِيَ أَنْثَى يَدُلُّانِ عَلَى وَصْفٍ مُغَايِرٍ لِمُقَدِّمٍ ذَكَرَهُ سِوَى كَانِ
 فِي الْوُجُودِ مُتَأَخِّرًا أَوْ مُتَقَدِّمًا تَقُولُ مَرَرْتُ بِبَيْدٍ وَرَجُلٍ آخِرٍ فَلَا
 يَفْهَمُ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا وَصْفَهُ لِمُغَايِرٍ مُتَقَدِّمٍ وَهُوَ زَيْدٌ دُونَ كَوْنِهِ مُتَأَخِّرًا
 وَجُودًا وَلِهَذَا عُدِلُوا عَنْ رَبِيعِ الْآخِرِ بِفَتْحٍ لِحَاءٍ وَجَمَادَى الْأُخْرَى
 10 إِلَى رَبِيعِ الْآخِرِ بِالْكَسْرِ وَجَمَادَى الْآخِرَةِ حَتَّى تَحْصَلَ الدَّلَالَةُ عَلَى
 مَقْصُودِهِ فِي التَّأَخُّرِ الْوُجُودِيِّ ٥ الرَّابِعَةُ تَحْذِفُ ثَنَاءَ التَّنَائِيثِ
 مِنْ لَفْظِ الْعَدَدِ وَيُقَالُ إِحْدَى وَاثْنَتَانِ إِنْ آرَخْتَ بِاللَّيْلَةِ أَوْ
 السَّنَةِ وَتَوَثَّتْ وَيُقَالُ أَحَدٌ وَاثْنَانِ إِنْ آرَخْتَ بِالْيَوْمِ أَوْ الْعَامِ فَإِنْ
 حَذَفْتَ الْمَعْدُودَ جَازَ حَذْفُ الثَّنَاءِ وَمِنْهُ الْحَدِيثُ وَأَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ
 15 شَوَّالٍ إِلَى الْعَشْرِ فَيَذْكُرُ مَعَ الْمَذْكُورِ وَيَوْثُثُ مَعَ الْمَوْثِثِ، قَالَ
 الْمُتَأَخِّرُونَ وَيَذْكُرُ شَهْرًا فِيمَا أَوَّلَهُ رَأَى فَيُقَالُ شَهْرُ رَبِيعٍ مِثْلًا دُونَ
 غَيْرِهِ فَلَا يُقَالُ شَهْرُ صَفَرٍ وَالْمَنْقُولُ عَنْ سَيِّبِيَّةَ جَوَازُ إِضَافَةِ شَهْرٍ
 إِلَى كُلِّ الشُّهُورِ وَهُوَ الْمُخْتَارُ ٥ الْخَامِسَةُ فِي أَلْفَاظِ الْآيَّامِ
 وَالشُّهُورِ، الْأَحَدُ هُوَ أَوَّلُ الْآيَّامِ وَفِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ مَا يَقْتَضِي أَنَّهُ
 20 أَوَّلُ الْأُسْبُوعِ وَرَوَى ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي تَأْرِيخِهِ بِسَنَدِهِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
 قُلَّ أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْأَحَدَ فَسَمَّاهُ الْأَحَدَ وَكَانَتْ أَعْرَبُ يَسْمُونَهُ
 الْأَوَّلَ وَقَالَ مُتَأَخِّرُونَ أَصْحَابُنَا الصَّوَابُ أَنَّ أَوَّلَ الْأُسْبُوعِ السَّبْتُ وَهُوَ
 أَتَى فِي الشَّرْحِ وَالرُّوضَةِ وَالْمَنْهَاجِ لِحَدِيثِ مُسْلِمٍ خَلَقَ اللَّهُ

التربة يوم السبت والجمال يوم الأحد والشجر يوم الاثنين والمكروه
يوم الثلاثاء والنور يوم الأربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس
وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة وقال ابن إسحاق قول أهل
التوراة ابتداء الله للخلق يوم الأحد ويقول أهل الإنجيل يوم
الاثنين ونقل نحن المسلمون فيما انتهى إلينا عن رسول الله ﷺ
صلعم يوم السبت، وروى ابن جرير عن السدي عن شيوخه
ابتداء الله للخلق يوم الأحد واختاره ومال إليه طائفة، قال ابن
كثير وهو أشبه بلفظ الأحد ولهذا أكمل للخلق يوم الجمعة
فاتخذ المسلمون عيدهم وهو اليوم الذي صل عنه أهل الكتاب
قال وأما حديث مسلم السابق ففيه غرابة شديدة لأن الأرض 10
خلقت في أربعة أيام ثم السموات في يومين وقد قال البخاري
وقال بعضهم عن أبي هريرة عن كعب الأحبار وهو أصح، (قائدة)
يكره صوم يوم الأحد على انفراد صرح به ابن يونس في
مختصر التنبيه، (قائدة) يجمع على آحاد بالمد واحاد بالكسر ووحود،
الاثنان قال في شرح المهذب سمي به لأنه ثاني الأيام ويجمع 15
على أثنان وكانت العرب تسميه أهون وسئل صلعم عن صوم
يوم الاثنين فقال فيه ولدت وفيه أنزل على رآه مسلم وروى
الطبراني عن عاصم بن عدي قال قدم أنبي صلعم المدينة
يوم الاثنين وروى ابن أبي الدنيا مثله عن فضالة بن عبيد،
الثلاثة بالمد يجمع على ثلاثاوات وأثلاث وكانت العرب تسميه جباراً، 20
الأربعاء محدود مثلاث الباء وجمعه أربعاء وأربع وكن اسمه عند
العرب ذباراً واشتهر على ألسنة الناس أنه امرأ في قوله تعالى a

يَوْمَ نَحْسُ مُسْتَمِرٌّ وَتَشَاءُوا بِهِ لَذَلِكَ وَهُوَ خَطَأٌ فَاحْشٍ لَّأَنَّ
 اللَّهُ تَعَالَى قَالَهُ ^٥ فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ وَفِي ثَمَانِيَةِ فَيَلْزَمُ أَنْ تَكُونَ
 الْأَيَّامُ كُلُّهَا نَحْسَاتٍ وَأَمَّا الْمُرَادُ نَحْسٌ عَلَيْهِمُ، الْخَمِيسُ جَمْعُهُ
 أَخْمَسَةٌ وَأَخَامَسٌ وَكَانُوا يَسْمُونَهُ مَوْنِسًا، الْجَمْعَةُ يَجْمَعُ عَلَى جَمْعَاتٍ
^٦ وَفِي مِيمِهَا الضَّمُّ وَالسُّكُونُ وَكَانَتْ تُدْعَى الْعَرُوبَةُ وَفِي الصُّبْحِ
 خَيْرٌ يَوْمٌ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجَمْعَةِ وَفِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ
 أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَفِي رَوَايَةٍ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقَرُّمُ
 السَّاعَةِ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا شَيْعًا
 إِلَّا أَعْطَاهُ وَفِي حَدِيثٍ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ أَفْضَلُ الْأَيَّامِ يَوْمَ الْجَمْعَةِ
^{١٠} وَأَفْضَلُ اللَّيَالِي لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَأَفْضَلُ الشُّهُورِ رَمَضَانُ وَفِي حَدِيثٍ رَوَاهُ
 الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَيْلَةُ الْجَمْعَةِ لَيْلَةُ غَرَاءَ
 وَيَوْمِ أَزْهَرِ، (فَائِدَةٌ) يَكْرَهُ إِفْرَادَهُ بِالصَّوْمِ لِأَحَادِيثٍ فِي ذَلِكَ فِي
 الصَّحِيحَيْنِ وَغَيْرِهِمَا وَأَمَّا حَدِيثُ الْبَزَّازِ مَا أَفْطَرَ صَلَّعَ قَطْ يَوْمَ
 الْجَمْعَةِ فَضَعِيفٌ، أَلَسَبَتْ يَجْمَعُ عَلَى أُسْبِتٍ وَسَبُوتٍ وَكَانَ يُدْعَى
^{١٥} شَيْبَارًا وَيَكْرَهُ إِفْرَادَهُ بِالصَّوْمِ، (فَائِدَةٌ) فَإِنْ ضَمَّ إِلَى الْجَمْعَةِ أَوْ الْأَحَدِ فَلَا
 وَغَدٍ يُلَغَزُ بِذَلِكَ فَيُقَالُ مَكْرُوهُانٌ إِذَا اجْتَمَعَا زَالَتِ الْكِرَاهَةُ وَقَضِيَّةُ
 الْيَهُودِ فِي السَّبْتِ مَشْهُورَةٌ، (فَائِدَةٌ) رَوَى أَبُو يَعْلَى فِي مَسْنَدِهِ عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ يَوْمُ الْأَحَدِ يَوْمُ غَرْسٍ وَبِنَاءٍ وَيَوْمُ الْاِثْنَيْنِ يَوْمُ سَفَرٍ
 وَيَوْمُ الْاِثْنَلَاءِ يَوْمُ دَمٍ وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ يَوْمُ اخْتِذٍ وَعَطَاءٍ وَيَوْمُ الْخَمِيسِ
^{٢٠} يَوْمُ دُخُولٍ عَلَى السُّلْطَانِ وَيَوْمُ الْجَمْعَةِ يَوْمُ تَزْوِيجٍ وَرَأَيْتُ بَاخْطَ
 الْحَافِظَ شَرَفَ الدِّينِ الدِّمِشْقِيَّ أَبْبَاتًا ذَكَرَ أَنَّهَا تُعْرَى إِلَى عَلِيٍّ

ابن أبي طالب رضى الله عنه وفي هذه [واثر]
 لنعم اليوم يوم السبت حقاً لصيد إن أردت بلا امتراء
 وفي الأحد البناء لأن فيه تبدأ الله في خلق السماء
 وفي الاثنين إن سافرت فيه فترجع بالنجاح وبالشراء
 وإن ترد الحجامه في الثلاثاء ففي ساعاته يرقى الدماء 5
 وإن شرب امرو يوماً دواء فنعم اليوم يوم الأربعاء
 وفي يوم الخميس قضاء حاج فإن الله يأنن بالقضاء
 وفي الجمعات تزويج وعرس ولذات الرجال مع النساء
 قلت في نسيتها إلى علي بن أبي طالب رضى الله عنه
 نظر ٥ المحرم يجمع على محرمات ومحارم ومحاريم ومن 10
 العرب من يسميه موتيراً والجمع مآمر وممير، وفي الصحيح أفضل
 الصوم بعد رمضان شهر الله المحرم، صفر جمعه أصفار قال ابن
 الأعرابي والناس كلهم يصرفونه إلا أبا عبيدة فخرى الإجماع بمنع
 صرفه فقال للعلبية والتأنيث بمعنى الساعة قال ثعلب سلخ وهو
 لا يدرى لأن الأزمنة كلها ساعات ومن العرب من يسميه ناجراً 15
 وكانوا ينشأون به ولهذا ورد في الحديث رداً عليهم لا عدوى
 ولا طيرة ولا صفر، ربيع الأول قال الفراء يقال الأول رداً على
 الشهر والأولى رداً على ربيع وفيه ولد صلعم وهاجر ومات
 ومنهم من يسميه خواناً والجمع أخونة ويسمى الآخر وبضان والجمع
 وبضانات، جمادى جمعه جماديات قل أنفراء كل الشهر مذكورة 20
 إلا جماديين تقول جمادى الأولى والآخرة ومنهم من يسمي الأولى
 حنيناً والجمع حنائن وأحنه وحئن والآخرة ونة الجمع ورنات،
 مسئلة أحل السلم إلى ربيع أو جمادى فقيل لا يصح للإيهام

والأصمّ الصّحة ويحمل على الأوّل، رَجَب جمعة أرجاب ورجاب
 ورجبات ويقال له الأصمّ إذ لم يكن يسمع فيه قعقة السلاح
 لتعظيمهم له والأصمّ ومُنْصِلُ الأُسنة وورد في فصل صومه
 أحاديث لم يثبت منها شيء بل في ما بين منكر وموضوع،
 5 شعبان جمعة شعابين وشعباتك ومنهم من يسمّيه وعلا والجمع
 أوّلا وعلان لم يكن النبي صلّعم يصوم شهرا كاملا بعد
 رمضان سواه ويحرم الصوم إذا انتصف ان لم يصله بما قبله،
 رمضان مشتق من الرمضاء وفي شدة الحرّ وجمعه رمضان وأرمضة
 ورماض قال النخاعة وشهر رمضان أفصح من ترك الشهر قلت روى
 10 ابن أبي حاتم بسند ضعيف عن أبي هريرة قال لا تقولوا
 رمضان فاتّه من أسماء الله ولكن قولوا شهر رمضان ومن العرب
 من يسمّيه نائقا والجمع نواتق، شوال جمعة شواويل وشوأل
 وشوالات وكان يسمّى عادلا والجمع عوادل، عقد النبي صلّعم
 على عائشة وتزوج بها فيه وكانت عائشة تستحبّ النكاح فيه
 15 وهو أوّل أشهر الحجّ، ذو القعدة وذو الحجة في أوّل كلّ منهما
 الفتح والكسر وفتح الأوّل وكسر الثاني في أفصح من العكس
 وجمعها ذوات القعدة وذوات الحجة وكان يسمّى الأوّل فوآا
 ولجمع أهوعة وعوآات وانشأ بُركّا والجمع بُركّات، (فاتدة) أخرج
 ابن عسائر من ضربف الأصمعيّ قل كان أبو عمرو بن العلاء
 20 يقول إنّما سمى المحرم لأنّ القتال محرم فيه وصفر لأنّ العرب
 كنّت تنزل فيه بلادا يقال لها صفر وشهرا ربيع كانوا يربعون
 فيهما وجماديان كان يجمد فيهما الماء ورجب كانوا يرجبون
 فيه النخل وشعبان تشعبت فيه القبائل ورمضان رمضت فيه

الفصال من الحرّ وشوّال شالت الإبل بأذنابها للضراب وذو القعدة
 قعدوا فيه عن القتال وذو الحجة كانوا يحاجّون فيه وإنما سقنا
 هذه الفوائد هنا لأنّها مهمّة ولا يليق بالكاتب
 والمؤرّخ جهلها، وبالله التوفيق، آخر الكتاب،
 ٥ والحمد لله الملك الوهاب

VARIANTEN.

٢, 18 B¹ فيون, B² تنون, T قسور.

B¹ قاسيون, T قنون, B² فيسون.

18. 19. B¹ statt منخر: مَهَبٌ cf. Cazwini 'Agâib p. 10; B² مخرج.

19. B¹ T الجنوب.

20. B¹ من قيون, B² زيتون, T Lücke.

٤, 7. B¹ الحسن بن الحسن.

11. B² سفيان efr. v, 4, T شعبان, B¹ Lücke.

٥, 5. B¹ الفري, B² الزهرى, T الزبيرى, efr. Huffâdh IV, 54.

15. B¹ عن. T. ابن (محمّد) بن.

17. B¹ ابن ابى عن ابن سبرة, T عن ابى سبرة, B² عن سبرة
 سبرة efr. Belâdîrî passim).

٦, 1. B¹ T مهاجرة.

v, 5 6. statt B¹ البخارى — يعقوب hat T nur: البخارى, B²
 الطحاوى فى تاريخه (vgl. Wüstenfeld, Geschichtschrei-
 ber N. 102).

10. B^{1,2}. الثاني, T. الثاني.
21. T. محله, B¹. محله, B². محله; B¹ statt صك Lüke.
- ٨, 5. B¹. عصام.
6. B¹. ابن بكر, B². ابو محب, T. ابن بكر.
10. B^{1,2}. الكذابين.
- ٩, 3. B¹. للحمل statt للخال.
- ١٠, 8. B¹. وصفه متقدم, T. وصعه للنقدم.
- ١١, 15. Codd. الانبيين.
- ١٢, 19. T. يوم أخذ ولا عطاء فيه, B². يوم أخذ ولا عطاء فيه.
20. T. تنزيح وباه.
- ١٣, 2. B^{1,2}. فنعم.
4. B². فرجع بالسلامة والهناء, T. سترجع بالمجارة والشراء.
6. B^{1,2}. منكم, T. بوما.
7. B^{1,2}. حاجة, T. حاج (contra metrum).
- B¹, T. فان, B². فففيه.
8. B². تزوج, T. تزوج (contra metrum).
- B² fügt noch bei:
- وهذا اعلم لا بعلمه الا نبي أو وصي الانبياء
17. B¹. ولا صغر und am Rand ولا طبره ولا هامة.
- ١٤, 13. T. عازلا, عوانل.

Muzhir, Ġam' al-Ġawāmi', Husn al-Muḥādara, Tārīḫ al-Ḥolafā etc.

Nur noch einige Bemerkungen: p. ۲, 4. 5 ist auffallend, dass die grosse Chronologie Bīrūnī's ganz ignoriert ist; ۲, 18 kann der قیون nichts anderes sein, als der גיון Genes. 2, 13 nach der griechischen Form Γεών, Γών, wie der فیثون (oder فیسون) der פישון Φισών ist; o, 2 würde man statt القلزمی eher الحضرمی erwarten, wie er 4 mal bei Belādīrī vor-
kommt. Zu o, 19 ff. vgl. Bīrūnī Chronologie ۳., 4 ff.; zu v, 19 ff. ibidem und Hamzae Ispahanensis Annales ed. Gottwaldt v. Zu p. ۱۱ und ۱۲ (Wochentage des Heidentums) vgl. Bīrūnī Chronologie ۴; Muzhir I. ۲۳; Lisān el-'Arab V. 360, VI. 106, XVII. 231; Ibn Hišām ed. Wüstenfeld II. 91. Zu p. ۱۳, 2 ff. vgl. Caṣwīnī I. ۴۱; Sub'ijjāt (Tūnis 1863) ۳۱.

Tübingen, 28. Juli 1894.

Dr. CHR. FR. SEYBOLD.

im J. 1160 = 1747 (vgl. Ahlwardt, Verzeichniss der Arabischen Handschriften, zu N. 1451) wohl von einem Türken recht flüchtig kopiert; besonders die Eigennamen sind oft phantastisch verdreht, so dass z. B. aus dem berühmten الزهرى ٢, 11 ein الرقصى geworden ist. Trotzdem leistete sie in einzelnen Fällen gute Dienste, sie ist defect und bricht mit dem Worte وماكاريم ١٣, 10 ab.

Dieser kleine chronologische Tractat trägt den gleichen Charakter encyclopaedisch-kompilatorischen Arbeitens an sich, wie wir es bei Sujûti überhaupt gewohnt sind: wir haben viel und vielerlei auf engen Raum zusammengedrängt; so ziemlich alles findet sich schon bei früheren Schriftstellern, allein da viele derselben für uns verloren sind, so hat uns Sujûti gar manches recht Wertvolle erhalten. Seiner Methode gemäss will er auch hier alles durch Anführung von Gewährsmännern stützen, worin er ja das Neue und Originelle seiner literarischen Production sieht: auf alle Gebiete will er die bei der Tradition aufgekommene und speziell kultivierte Methode übertragen, vgl. Goldziher, Zur Charakteristik Gelâl ud-dîn Us-Sujûti's und seiner literarischen Thätigkeit. Wien 1871. Eine eingehendere Charakterisierung des ganzen literarischen Schaffens Sujûti's und der Gesichtspunkte, auf die es unserem so überaus fruchtbaren Polyhistor und Encyclopädiker der späten mohammedanischen Scholastik (Sujûti starb 911 = 1505) bei seinen Compilationen ankam, behalte ich mir vor: ausgegangen soll dabei werden von den grösseren Hauptwerken des Mannes, dem Itkân,

Orient her und mag aus dem Anfang des 17. Jahrhunderts datieren.

Das gleiche Werkchen fand ich noch in: A Catalogue of the Bibliotheca Orientalis Sprengeriana, Giessen 1857, N. 29: „التاريخ Chronology by Soyûty. — Two copies, one def.” So liess ich mir denn von der Königlichen Bibliothek zu Berlin die beiden Handschriften kommen: Die eine, B¹, ist enthalten in Cod. Spreng. 67, fol. 152 r.—155 r., und schliesst sich da unmittelbar an die Chalifengeschichte تاريخ الخلفاء von Sujûti an; fol. 155 v.—157 r. folgt noch die kurze lexicalische Abhandlung المُنَى فِي الْكُنَى und 157 v.—160 der Tractat لزوال الموجبة للظلال, beide von unsrem Autor, mit der Unterschrift des ganzen, von derselben Hand deutlich und sehr klein geschriebenen Bandes: في سابع شهر ربيع الاول سنة تسعائة على يد كاتبه. Somit haben wir vor uns eine alte Handschrift vom Jahr 900, also noch zu Lebzeiten Sujûti's geschrieben. B¹ ist die beste Grundlage für unsre Ausgabe geworden; doch mussten einige bessere Lesarten und Lückenergänzungen den andern Handschriften entnommen werden. Der Titel (rot) ist unmittelbar dem Schluss der Chalifengeschichte angeheftet, am Rand aber wurde schief hinaufgeschrieben von der gleichen Hand مؤلف تاريخ الخلفاء للجلال الاسبوطي امتنع الله من جوده الانام.

Die 2. Berliner Handschrift, B², ist enthalten in dem Sammelband Sujûti'scher und anderer Schriften Cod. Spreng. 490, fol. 19 v.—23 (ohne Titel), wie die meisten derselben

VORWORT.

Sijûti's chronologische Abhandlung wird nur kurz erwähnt bei Ḥ Ḥ IV, 69, N. 7686, sowie in den Verzeichnissen seiner Schriften bei Ḥ Ḥ VI, 678, N. 480 und in Sojutii Liber de Interpretibus Korani ed. Meursinge p. 12, 5; so auch bei Wüstenfeld, Geschichtschreiber der Araber N. 506: 51) Rami palmarum de doctrina historiae. Ein Auszug aus dem Werkchen ist erwähnt bei Fraehn, Opuscula postuma I (ed. Dorn) 1855, p. 442: منتقى من شاربخ في معرفة الأعراب اuserlesene Bemerkungen aus (Soyuti's) Palmenzweigen über die Kenntniss der Geschichte 7 Bl. 8^o.

Auf der Tübinger Universitätsbibliothek fand ich nun eine Handschrift, T, des Tractats, cfr. Wetzstein, Catalog arabischer Manuscripte in Damascus gesammelt, N. 141: Collectaneum „1) Eine Abhandlung über Geschichte von Gemal eddin (sic!) Sijûti, vollständig“, d. h. fol. 1—6 vollständig bis بليق (١٥, 3), das weitere durch Abschneiden verderbt. Die sehr kursive, der Vokale und vielfach auch der Punkte entbehrende Handschrift rührt von einem Schreiber im

Ġalâl al-din al-Sujûtî's

AL-ŠAMÂRÎĤ FÎ 'ILM AL-TA'RÎĤ

„DIE DATTELRISPEN UBER DIE WISSENSCHAFT
DER CHRONOLOGIE”.

NACH DER TUBINGER UND DEN 2 BERLINER
HANDSCHRIFTEN

HERAUSGEGEBEN

VON

CHR. FR. SEYBOLD.

LEIDEN,
DRUCK UND VERLAG VON E. J. BRILL
1894.

624

524

